

الاعتبار السنوي النهائي تحت اشراف لتعليم المدارس (اهل السنة) باكستان

## سالانہ امتحان الشهادة العالية (پ اے - سال اول)

(برائے طلباء) الموالي سنة 1444ھ 2024ء

الوقت المحدد ..... الورقة الاولى: التفسير و اصوله ..... مجموع الاوراق .....  
دلائل ساعات ..... ۱۰۰

نوٹ: آخری سوال لازمی ہے باقی میں سے کوئی دو سوالات حل کریں؟

### لسم اول ..... التفسير

سوال نمبر ۱: وما اصابكم عذاب للناس من مصيبة بليّة و شدة فبما كنتم  
ابديكم اى كنتم من الذنوب و عبر بالا يدى لان اكثر الافعال تزاول بها و يعفوا عن  
كثير منها فلا يجازى عليه و هو تعالى اكرم من ان يشى الجزاء فى الاخرة .

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) افروض مفسر تحریر کریں؟

(ج) مصرعہ میں مسلمانوں کی بہشتی کی وجوہات تحریر کریں؟

سوال نمبر ۲: (ما كنت تدري) تعرف قبل الوحى اليك (ما الكتاب) القرآن (ولا  
الايمان) اى شرائعه و معالمه و النفى معلق للفعل عن العمل (و لكن جعلنا نوراً نهدي  
به من نشاء)

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) افروض مفسر تحریر کریں؟

(ج) خط کشیدہ میں سے حل کریں؟

سوال نمبر ۳: ومن استلهم بمعنى النفى اى لا احد اضل ممن يدعوا بعد من دون الله  
اى غيره من لا يستجيب له الى يوم القيمة و هم الاصنام لا يجيبون عابديهم الى  
شئى يسئلونه اهدا .

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) کلام باری تعالیٰ و کلام مفسر کی وضاحت کریں؟

(ج) بعض لفظوں کے نزدیک انبیاء اور اولیاء کو پکارنا بھی گمراہی ہے اس کا مدلل جواب قلمبند

کریں؟

قسم لالی ..... اصول التفسیر

نمبر 4:- درجہ لالی سے دو اجزاء کا جواب تحریر کریں؟

(الف) اسباب نزول کی معرفت اور اس میں دشواری کی وجوہات تحریر کریں؟

(ب) قرآن پاک کو ابواب اور اصول کی صورت میں کیوں نہیں لکھا گیا؟

(ج) اعمال قرآن کی کم از کم تین وجوہات حسب قرطاس تحریر کریں؟

☆ ☆ ☆

## درجہ عالیہ (سال اول) برائے طلباء 2024ء

الوزقة الاولى: التفسير و اصول

قسم اول ..... التفسير

وال نمبر 4:-

وَمَا آتَاكُمْ بِحُطَابٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ مِن مَّصِيبَةٍ يَّتْلِيهَا وَ حِقْلَةٍ قَبْلًا كَتَبْتَ آيَاتِكُمْ آتَى  
بَنِيكُمْ مِنَ الدُّنْيَا وَ عَثَرَ بِهَا لَا يَذِي لَآئِ أَكْثَرُ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلُ بِهَا وَ يَفْقَهُوا عَنْ كَيْفِ قَوْلِهَا  
لَا يَجَازِي عَلَيْهِ وَهُوَ تَعَالَى أَكْرَمُ مِن أَن يَشِي الْأَجْزَاءُ فِي الْأَخْرَجَةِ .

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) اغراض مفسر تحریر کریں؟

(ج) عصر حاضر میں مسلمانوں کی پستی کی وجوہات تحریر کریں؟

جواب: (الف) اعراب اور لگا دیے گئے ہیں۔

ترجمہ: اور تمہیں جو مصیبت پہنچی (یہ مومنوں کو خطاب ہے) وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے  
ہاتھوں نے کیا یعنی جو تم نے گناہ کما گئے ہاتھوں سے تعبیر اس لیے کیا کہ اکثر افعال ہاتھوں سے ہی سرزد  
ہوتے ہیں اور بہت سے درگزر فرمادیتا ہے۔ پس جس چیز اور دینا اس پر اور اللہ تعالیٰ کی ذات بلند و بالا ہے کہ  
آخرت میں دوبارہ بدلہ دے (جبکہ اس نے درگزر فرمادیا ہو)۔

(ب) اغراض مفسر: تفسیر خطاب ہے تو شارح نے مخاطبین کو معین کر دیا کہ وہ مومنین ہیں۔  
ایک سوال کا جواب دیا کہ گناہوں کو ہاتھوں سے تعبیر کیوں کیا؟ جواب دیا کہ اکثر افعال ہاتھوں سے سرزد  
ہوتے ہیں اس لیے ہاتھوں سے تعبیر کیا۔ جن لوگوں سے درگزر فرمادیتا ہے اس کی شایان شان نہیں کہ  
آخرت میں ان کی پکڑ کرے۔



(ج) عصر حاضر میں ہستی کی وجوہات: اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے مانتے والوں کی نصرت و مدد فرماتا ہے۔ جس کی مدد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ کسی بھی مظلوم نہیں ہو سکتا۔ تاریخ گواہ ہے کہ مسلمان جب تک اللہ اور اس کے رسول کے احکام پر عامل رہے ہمیشہ غالب رہے ہیں حتیٰ کہ قبل جماعت بہت و لمحہ کثیر جماعت پر غالب آئی۔ وجہ یہی ہے کہ ان کے دل اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے سرشار تھے۔ ان کے دلوں میں اللہ کی محبت غالب تھی اور لہذا ہدایت مظلوم تھی اسی وجہ سے وہ ہر میدان میں فتح کے جھنڈے لہراتے تھے۔ مگر آج کا مسلمان تو لفظ نام کا مسلمان ہے۔ گمراہیت ہادی و رہی اللہ اور اس کے رسول کا ادب و احترام ہادی نہ رہا۔ سرعام احکام شریعہ کو پامال کیا جا رہا ہے۔ میدان عمل سے کوسوں میل دوری ہے۔ تو ایسے حالات میں اللہ کی مدد نصرت کا اتنا از قبیلہ امتناع سے ہے کہ اللہ نے مؤمنین سے وعدہ نصرت فرمایا ہے۔ بے عمل اور منافق لوگوں سے نہیں۔ الحاصل یہ کہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام و طرق پر نہ چلنا اذلت اور ہستی کا سبب ہے نہ اتحاد کا قائم نہ ہونا اس کا سبب ہے۔

سوال نمبر ۲:-

(مَا كُنْتُ تَذَرْنِي) تَعْرِفَ قَبْلَ الرُّحْبَى إِلَيْكَ (مَا الْكِتَابُ) الْقُرْآنُ (وَلَا الْإِيمَانُ) آتَى شَرَانَهُ وَمَعَالِمَهُ وَالنَّفْيُ مُعَلَّقٌ لِلْفِعْلِ عَنِ الْعَقْلِ (وَلَكِنْ جَعَلْنَا نُورًا لِّهَدْيِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ).

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) اغراض مفسر تحریر کریں؟

(ج) خط کشیدہ صیغے حل کریں؟

جواب: (الف) اعراب: اوپر لگا دیئے ہیں۔

ترجمہ: آپ نہیں جانتے تھے۔ یعنی آپ کی طرف وحی سے پہلے نہیں پہچانتے تھے کہ کتاب کیا ہے یعنی قرآن اور نہ احکام شرع کی تفصیل یعنی ایمان کے شرائع اور معالم۔ آیت کریمہ میں نفی معلق ہے عمل سے فعل کی وجہ سے یعنی شرعی احکام وحی نازل ہونے سے پہلے نہیں جانتے تھے لیکن نزول وحی کے بعد سب احکام جان گئے لیکن بتایا ہم نے اس قرآن کو لو راور ہدایت کہ اس کے ذریعے سے چاہیں ہدایت دیں۔

(ب) اغراض مفسر: شارح نے تذرئی کا معنی بتایا کہ تعزل ہے اور نہ جاننا وحی سے پہلے ہے۔ وحی کے بعد تمام کا تمام اللہ تعالیٰ نے بتا دیا تھا۔ الکتاب میں الف لام کا تعین کر دیا کہ عہد خارجی ہے اور معہ دولہ قرآن مجید ہے۔ ایمان سے مراد شرعی احکام ہیں۔ حقیقت میں نبی علیہ السلام اللہ کی واحدیت کو پہل ہی جانتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بھی اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا۔

صیغے:

تدری: واحد مذکر حاضر فعل مضارع معروف باب ضَرَبَ یَضْرِبُ  
لہدی: جمع مکمل فعل مضارع معلوم باب ضَرَبَ یَضْرِبُ  
لشاء: جمع مکمل فعل مضارع معلوم باب فَتَحَ یَفْتَحُ

سوال نمبر ۳:-

وَمَنْ اسْتَفْهَمَ بِمَعْنَى النَّفْيِ اَيَّ لَا اَحَدٌ اَهْلٌ يَسْتَنْ يَدْعُو اَتَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اَيَّ  
غَيْرِهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ اِلٰفٌ صُفَا لَا يَحِيبُوْنَ عَابِدِيْهِمْ اِلٰى كُنْ  
يَسْتَعْلُوْنَكَ اَهْدَا۔

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) کلام باری تعالیٰ و کلام مفسر کی وضاحت کریں؟

(ج) بعض فرقوں کے نزدیک انبیاء اور اولیاء کو پکارنا بھی گمراہی ہے اس کا مدلل جواب  
قلمبند کریں؟

جواب: (الف) اعراب: اوپر لگا دیئے ہیں۔

ترجمہ: "مَنْ اسْتَفْهَمَ" کے لیے ہے اور نفی کے معنی میں ہے یعنی کوئی بھی نہیں۔ کون ہے زیادہ گمراہ  
اس سے جو اللہ کے علاوہ کسی ایسے غیر کی عبادت کرتا ہے جو قیامت تک اس کی شہنشاہ اور وہ بت ہیں جو  
اپنے پوجا کرنے والوں کی نہیں قبول کرتے اور جواب دیتے ایسی شئی کا جس کا وہ سوال کرتے ہیں۔

(ب) وضاحت: اللہ تعالیٰ مذکورہ آیت کریمہ میں بتوں کی عبادت کرنے سے روک رہا ہے اور جو  
بتوں کی پوجا کرتے ہیں ان کی حالت اور ذلت بیان کر رہا ہے کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی ایسے  
کی پوجا کرے جس میں سننے دیکھنے وغیرہ کی طاقت نہیں تو اس شخص سے زیادہ گمراہ اور جاہل کوئی نہیں۔  
مفسر علیہ الرحمٰن نے الفاظ کا تعین اور معانی بیان کر دیے کہ مَنْ اسْتَفْهَمَ بمعنی نفی کے ہے اور بتایا کہ  
وَعَا کا صلب مَنْ آجائے تو اس کا معنی عبادت ہوتا ہے اور بتوں کی حقیقت بتادی کہ بت کبھی بھی اپنے  
عابدین اور سامعین کی نہیں سنتے۔

(ج) انبیاء و اولیاء کو پکارنے کا حکم: پکارنے کے دو مطلب ہیں۔ نمبر ۱: عبادت اور پوجا کرنا، نمبر ۲:  
مدد طلب کرنا۔ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو معبود سمجھ کر پکارنا کفر ہے لیکن اگر مدد  
طلب کرنے کے لیے پکارا جائے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے سبب اور واسطہ ہونے کی حیثیت سے امداد طلب  
کی جائے تو جائز ہے کیونکہ امداد حقیقی اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہوتی ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس  
نے امداد کے اسباب اور واسطے بھی پیدا نہیں فرمائے۔



دیکھیں۔ اس کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی اس اہمیت اور قدر کو دیکھتا ہے کہ جب تک بندہ اپنے بھائی کی اہمیت میں مصروف رہتا ہے۔ (مسلم)

دوسرا حدیث ہے "مہیت زور کی اہم اور دوزخ کی اہمیت کم کر دہ راہ کی راہنمائی کرو۔" (ابوداؤد)

ایک اور حدیث میں نبی علیہ السلام نے فرمایا: قیامت کے دن سورج قریب آوہاے گا یہاں تک پسینہ آئے گا کہ کان تک پہنچ جائے گا۔ لوگ اس حالت میں حضرت آدم علیہ السلام پھر موسیٰ علیہ السلام پھر سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں گے اور مدد طلب کریں گے۔ تمام اہل محشر انبیاء کرام علیہ السلام سے مدد کرنے کے جواز پر متفق ہوں گے یہ اتفاق اس بنا پر ہوگا کہ اللہ تعالیٰ انہیں الہام فرمائے گا۔ یہ حدیث انبیاء کرام علیہ السلام سے دنیا و آخرت میں توسل استغاثہ کے مستحب ہونے کی قوی دلیل ہے۔

قسم ثانی ..... اصول تفسیر

سوال نمبر ۴:- درج ذیل سے دو اجزاء کا جواب تحریر کریں؟

(الف) اسباب نزول کی معرفت اور اس میں دشواری کی وجوہات تحریر کریں؟

(ب) قرآن پاک کو ابواب اور فصول کی صورت میں کیوں نہیں ذکر کیا گیا؟

(ج) اعجاز قرآن کی کم از کم تین وجوہات ذہن نشین قرطاس کریں؟

جواب: (الف) اسباب نزول کی معرفت اور دشواری کی وجوہات: محققین اور متأخرین کی اصطلاحات میں اختلاف ہے۔ اسی وجہ سے کسی واقعہ کے بارے پر فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے کہ یہ نزول آیت کا سبب ہے یا نہیں۔ کلام صحابہ اور تابعین کے استقراء سے جو چیز سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ لوگ "نزول فی کذا" کو صرف ایسے قصہ کے لیے استعمال نہیں کرتے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیش آیا ہو اور آیت کے نزول کا سبب بنا ہو بلکہ بسا اوقات ایسے بعض واقعات کو ذکر کرتے ہیں جن پر آیت صادق آتی ہو خواہ ان واقعات میں ہو جو آپ کے زمانہ میں پیش آیا یا بعد میں ہوئے ہوں اور کہہ دیتے ہیں "نزول فی کذا" شان نزول کے بیان میں عموماً "نزول فی کذا یا فانزل قولہ کذا" جیسے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ دشواری کی وجوہات کا سبب محققین اور متأخرین کی اصطلاحات میں اختلاف ہوتا ہے۔

(ب) ابواب اور فصلیں نہ بنانے کی وجہ: قرآن کریم کی فصلیں اور ابواب نہیں بنائے گئے کہ اس کے ہر مقدمہ یا بحث کو کسی باب یا فصل میں تلاش کر لیا جائے بلکہ فرض کیا گیا ہے کہ وہ مجموعہ مکتوبات کی طرح ہے جیسا کہ بادشاہ اچھا رعایا کے نام وقت کی ضرورت کے مطابق ایک فرمان لکھتے ہیں اور کچھ دنوں کے بعد دوسرا فرمان لکھتے ہیں اور اسی طرح حسب ضرورت لکھتے ہی رہتے ہیں یہاں تک کہ بہت سے فرامین جمع ہو

جاتے ہیں۔ تو کوئی شخص انہیں جمع کر دیتا ہے حتیٰ کہ ان فرامین کا ایک مرتب مجموعہ تیار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح  
 قادر مطلق عز اسے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وقت کی ضرورت کے مطابق یکے بعد دیگرے سورتیں نازل  
 کرتا ہے۔ جب نزول مکمل ہو گیا تو ان سب آیات اور سورتوں کو موجودہ ترتیب کے مطابق جمع کر دیا گیا۔  
(ج) احوال قرآن کی تین وجوہات:

- ۱۔ اسلوب بدیع۔
- ۲۔ بغیر تعلیم کے گذشتہ مذاہب کے احکام اور تصوف کی خبر دینا۔
- ۳۔ مستقبل کے احوال کی خبر دینا۔
- ۴۔ بلاغت کے ایسے مرتبہ پر فائز ہونا جو طاقب انسانی سے باہر ہو۔



الاختبار السنوي النهائي لبحث الشراف لتعليم المدارس (اهل السنة) باكستان

## سالانہ امتحان الشهادة العالية (پ۔ اے۔ سال اول)

(برائے طلباء) الموالي سنة 1444 ھ 2024ء

الوقت المحدود: الورقة الثانية: الحديث و اصوله  
مجموع الاوراق: ۱۰۰  
لأمت ساعات

نوٹ: آخری سوال لازمی ہے باقی میں سے کوئی سے دو سوالات حل کریں؟

قسم اول ..... حدیث

سوال نمبر ۱: عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل نجد فالتزم الراس لسمع دوى صوته و لا يفقه ما يقول حتى دلائم رسول الله فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم و الليلة فقال هل على غير هن فقال لا الا ان تظوع .

(الف) حدیث شریف پر اعراب لگا کر اردو میں ترجمہ کریں؟

(ب) حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید کن چیزوں کا ذکر فرمایا اور اس

مرو نے جاتے وقت کیا کہا؟ مشکوٰۃ کی حدیث کی روشنی میں لکھیں؟

(ج) حدیث شریف میں شہادتین اور حج کے ذکر نہ کرنے کی وجہ کیا ہے؟

سوال نمبر ۲: عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر

الاشراك بالله و عقوق الوالدين و قتل النفس و اليمين الغموس و في رواية انس و

شهادة الزور بدل اليمين الغموس .

(الف) حدیث مبارک کا ترجمہ کریں؟

(ب) مشکوٰۃ کی روشنی میں کبیرہ گناہ کے متعلق مذکور حدیث کے علاوہ دو احادیث تحریر کریں؟

(ج) کبیرہ گناہ کی تعریف کر کے بتائیں کہ کبیرہ گناہ کفر ہیں یا فسق؟

سوال نمبر ۳: (الف) مجلس علم کی فضیلت پر مضمون لکھیں؟

(ب) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مختصر تعارف سپرد قلم کریں؟

(ج) "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الكلب خبيث و مبر اليه

خبيث و كسب الحجام خبيث"

ترجمہ کر کے بتائیں کہ لفظ "خبيث" سے کیا مراد ہے؟



### حصہ دوم ..... اصول حدیث

نمبر 4:- کوئی سے دو اجزاء کا جواب دیں۔

- (الف) حدیث تقریری اور حدیث مرفوعہ کی تعریفات تحریر کریں؟
- (ب) سند اسناد اور متن کی وضاحت کریں؟
- (ج) عدالت سے متعلق پانچوں وجوہ الحسن پر لکھ کریں؟
- (د) کیا احادیث صحیحہ فقہ حنفی میں ہیں؟ مقدمہ مشکوٰۃ کی روشنی میں تفصیلی نوٹ لکھیں؟



## درجہ عالیہ (سال اول) برائے طلباء 2024ء

### الورقة الثانية: الحديث و اصوله

#### قسم اول ..... حدیث

وال نمبر 1:-

عَنْ كُلْسَةَ بِنْتِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ تَجْدِثَ الرَّأْسِ تَسْمَعُ دَوَى صَوْتِهِ وَلَا تَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ فَجَاءَهُ هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ صَلَوَاتٌ لِي يَوْمَ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرُهُنَّ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ

(الف) حدیث شریف پر اعراب لگا کر اردو میں ترجمہ کریں؟

(ب) حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید کن چیزوں کا ذکر فرمایا اور اس مرد نے جاتے وقت کیا کہا؟ مشکوٰۃ کی حدیث کی روشنی میں لکھیں؟

(ج) حدیث شریف میں شہادتین اور حج کے ذکر نہ کرنے کی وجہ کیا ہے؟

جوابات: (الف) اعراب: سوالیہ حصہ میں لگا دیے گئے ہیں۔

ترجمہ الحدیث: حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آیا: اہل نجد کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہار گاہ میں آیا۔ اس کے سر کے بال کھرنے ہوئے تھے، اس کی سرگوشی کی آواز سن رہے تھے اور سمجھتے نہ تھے کہ وہ کیا کہہ رہا ہے؟ حتیٰ کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہو گیا، پس اس نے اسلام کے بارے میں سوال کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دن رات میں پانچ نمازیں اس نے کہا: کیا اس کے علاوہ بھی مجھ پر ہیں؟ فرمایا: نہیں، مگر یہ کہ تم نفل پڑھو۔



(ب) مطریہ چیزوں کا ذکر: نماز کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تمام اہل ہاک کے میں کے روزے رکھنے اور ذکر و اذکار کے علاوہ اللہ کی راہ سے اور صدقات کا بھی ذکر فرمایا۔

مروئے جاتے وقت کہا: اللہ کی قسم انہ میں اس پر زیادہ کروں گا اور نہ کم کروں گا۔

(ج) شہادتین (اگر نہ کرنے کا سبب: شہادتین کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ اس کا تعلق عقائد کے ساتھ ہے ان کو اسلامی عقائد میں بنیادی و کلیدی حیثیت حاصل ہے۔ اسلامی عبادات کی صحت و عدم صحت کا مدار عقائد پر ہیں اور وہ عقائد کو ماننے والا ہو اس لیے ان کا ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی یا ممکن ہے حضرت طلحہ اور زید کے سبب سن نہ پائے ہوں اور شہادتین کا ذکر کیا گیا۔

حج کا ذکر نہ کرنے کی وجہ: ہو سکتا ہے کہ اس وقت حج فرض نہ ہوا ہو۔

سوال نمبر ۲:-

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکبائر الاشرار الباطل و عقوق الوالدین و قتل النفس و البیمن الغموس و فی رواية انس و شهادة الزور بدل البیمن الغموس۔

(الف) حدیث مبارک کا ترجمہ کریں؟

(ب) مشکوٰۃ کی روشنی میں کبیرہ گناہ کے متعلق مذکور حدیث کے علاوہ دو احادیث تحریر کریں؟

(ج) کبیرہ گناہ کی تعریف کر کے بتائیں کہ کبیرہ گناہ کفر ہیں یا فسق؟

جوابات: (الف) ترجمہ الحدیث:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: کبیرہ گناہ اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، کسی جان کا قتل کرنا اور جھوٹی قسم اٹھانا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں جھوٹی قسم کی بجائے جھوٹی گواہی ہے۔

(ب) گناہ کبیرہ کے بارے میں دو احادیث:

۱۔ روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کون سا گناہ بہت بڑا ہے؟ فرمایا: یہ کہ تم اللہ کا شریک ٹھہراؤ حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے عرض کیا: پھر کون سا؟ فرمایا: اپنی اولاد کو اس در سے قتل کر ڈالو کہ وہ چہارے ساتھ کھائے گی۔ عرض کیا: پھر کون سا؟ فرمایا: اپنے پڑوسی کی بیوی سے بدکاری کرنا۔ جب اللہ نے اس کی تصدیق میں آیت قرآنی نازل فرمائی۔

۲۔ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔

۱۔ اللہ کے ساتھ شرک کرنا ۱۱۔ والدین کی نافرمانی کرنا

۱۱۱۔ سحر کرنا یعنی جادو کرنا۔ ۱۷۔ اللہ کی حرام کی ہوئی ہان کو ناحق قتل کرنا۔

۱۲۔ سود کھانا ۱۷۱۔ یتیم کا مال کھانا

۱۷۱۱۔ پاک دامن عورتوں پر رونا کی تہمت لگانا / جنگ کے دن پٹہ پھیر کر ہمارے ہاتھ

(ج) گناہ کبیرہ:

تعریف: وہ گناہ جس کی ممانعت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔

یا

وہ گناہ جس کے مرتکب کو جہنم کے عذاب اور سخت وعید کی دھمکی دی گئی ہو۔

یا

وہ گناہ جس پر شرعی حد نافذ کی جاسکے۔

کیا کفر فحش ہے یا کفر؟ کبیرہ گناہ فحش ہیں اور یہ تو یہ کرنے سے معاف ہو جاتے ہیں۔ اس کا کرنے

والا کافر نہیں ہوتا کیونکہ حدیث مبارکہ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گناہ کبیرہ کے مرتکب کی

شفاعت فرمائیں گے۔ اگر یہ کفر ہوتے تو آپ کیونکر کافر کی شفاعت فرماتے؟

سوال نمبر ۳:- (الف) مجلس علم کی فضیلت پر مضمون لکھیں؟

(ب) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مختصر تعارف سپر قلم کریں؟

(ج) "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمن الكلب خبيث و مهور

البغی خبيث و كسب الحجام خبيث"

ترجمہ کر کے بتائیں کہ لفظ "خبیث" سے کیا مراد ہے؟

جوابات: (الف) مجلس علم کی فضیلت پر مضمون: ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلسوں میں جگہ کشادہ کرو تو جگہ کشادہ کرو۔ اللہ

تمہارے لیے جگہ کشادہ فرمائے گا۔ جب کہا جائے کہ کھڑے ہو جاؤ تو کھڑے ہو جایا کرو۔ اللہ تم میں سے

ایمان والوں کے اور ان کے درجات بلند فرماتا ہے جن کو علم دیا گیا اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار

ہے۔ (سورۃ المجادلہ: ۱۱)

ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مزار ایک جگہ سے ہوا تو وہاں ہردو مجلسیں ہورہی تھیں۔ ایک ذکر الہی

کی اور دوسری علم کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شامل ہو گئے اور فرمایا: یہ اچھی ہے۔



آپ نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے لے کر ابواب جنت کی پہلوانوں میں سے گزرا کر ان لوگوں سے خوب نامہ حاصل کیا کر اس صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جنت کی پہلوانیاں کیا ہیں؟ لے کر آیا۔ علم کی مجلسیں۔

جو علم دین سیکھنے اور دینی فتویٰ کی لڑائی سے عالم کے کمر ہالے ستر کر کے لاپتہ قدم تو اس کی برکت سے اللہ اس پر جنت کے کام آسان کر دے گا اور مرتے وقت ایمان نصیب کر دے گا۔ قبر و حشر میں حساب میں کامیابی اور پہل صراط پر آسانی عطا فرمائے گا۔ جنت کے راستے میں یہ سب چیزیں شامل ہیں۔ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ خطیبروں نے کسی کو دینار و درہم کا وارث نہیں بنایا، انہوں نے صرف علم کا وارث بنایا۔ تو جس نے علم اختیار کیا اس نے پورا حصہ لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم و حکمت مومن کی متاع کم گشت ہے جہاں سے میسر ہو لے لو کیونکہ وہی اس کا زیادہ حقدار ہے۔

(ب) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف: آپ کا نام "عبداللہ بن عباس بن عبد المطلب" ہے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ آپ کی والدہ کا نام لبابہ بنت حارث ہے جو ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی بہن ہیں۔ آپ ہجرت سے تین سال قبل پیدا ہوئے جب تیہ برس کے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ آپ کا لقب حمزہ امت ہے یعنی امت اسلامیہ کے بڑے عالم۔ تفسیر قرآن کے امام ہیں۔ آخر عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔ ۶۸ھ کو طائف میں ۷۱ برس عمر شریف میں وصال ہوا۔ طائف میں حرا شریف ہے۔

(ج) ترجمۃ الحدیث: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کتے کی قیمت خبیث ہے، زانیہ کی خرچ، حرام اور فصد لینے والے کی اجرت خبیث ہے۔

لفظ "خبیث" کا مفہوم: خبیث طیب کا مقابل ہے طیب کے دو معنی ہیں: حلال اور نفیس۔ لہذا اس کے مقابل خبیث کے بھی دو معنی ہیں: حرام اور خبیث۔ زانیہ کے زنا کی اجرت بالاتفاق حرام ہے۔ فصد لینے والے کی اجرت بالاتفاق پسندیدہ اور مکروہ ہے۔ کتے کی قیمت میں اختلاف ہے ہمارے ہاں حلال مگر نا پسندیدہ ہے جبکہ امام شافعی کے ہاں حرام ہے۔ لہذا لفظ خبیث یہاں بطریق عموم مشترک دونوں معنوں میں استعمال ہوا ہے۔

حصہ دوم..... اصول حدیث

سوال نمبر ۴:- کوئی سے دو اجزاء کا جواب دیں۔

(الف) حدیث تقریری اور حدیث مرفوع کی تعریفات تحریر کریں؟



(ب) سندِ اسناد اور متن کی وضاحت کریں؟

(ج) عدالت سے متعلق پانچوں وجوہ الطعن سپردِ قلم کریں؟

(د) کیا احادیث صحیحہ فقط صحیحین میں ہیں؟ مقدمہ مشکوٰۃ کی روشنی میں تفصیلی بحث لکھیں؟

جوابات: (الف) تقریبات اصطلاحات: حدیث تقریری: وہ کام یا عمل جسے صحابہ نے کہا ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر شائع فرمایا ہو اور نہ ہی اس کے کرنے سے روکا ہو بلکہ بکوت لریا ادا سے برقرار رکھا ہو۔ اسے حدیث تقریری کہتے ہیں۔

حدیث مرفوعہ: وہ قول یا فعل یا تقریر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منطقی ہوا اسے حدیث مرفوعہ کہتے

ہیں۔

(ب) اصطلاحات کی وضاحت:

سند: راویوں کا وہ سلسلہ جو متن تک پہنچائے یا طریق حدیث کو سند کہتے ہیں۔ طریق کا معنی راستہ اور راستہ پہنچانے والا ہوتا ہے مقصود جس کی طرف۔ حدیث قول ہے یا فعل ہے یا تقریر ہے یعنی معنوی چیز ہے۔ اس لیے اس لفظ کو استعارہ مطلوب معنوی پہنچانے والے کے لیے استعمال کیا۔

اسناد: حدیث کو سند کے ساتھ اس کے قائل کی طرف منسوب کرنا اسناد ہے۔ لیکن اسناد بھی لفظ سند کے ذکر کرنے اور طریق متن کے نقل کرنے میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

متن: متن اسے کہتے ہیں جس پر سند کی انتہاء ہو یعنی متن وہ نظم عبارت اور تعبیر و عنوان ہے خواہ قول ہو یا فعل ہو یا تقریر ہو کہ جس پر سند کا سلسلہ پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔

(ج) عدالت سے متعلق وجوہ طعن:

۱۔ جھوٹ ۲۔ جھوٹ کی تہمت ۳۔ فسق ۴۔ بدعت ۵۔ جہالت

(د) احادیث صحیحہ کا نقطہ صحیحین ہونا: احادیث صحیحہ صرف صحیحین میں منحصر و محدود نہیں اور نہ ہی امام

بخاری و امام مسلم نے تمام صحیح حدیثوں کو جمع کر کے اپنی کتابوں میں سب صحاح احادیث کا حصہ و احاطہ کیا ہے۔ اس حوالے سے امام بخاری نے فرمایا ہے کہ میں اپنی اس کتاب میں صرف وہ حدیثیں لایا ہوں جو صحیح ہیں اور بہت سی صحیح حدیثوں کو میں نے چھوڑ دیا ہے۔

اسی طرح امام مسلم نے بھی کہا ہے کہ جو حدیثیں میں اس کتاب میں لایا ہوں سب کی سب صحیح ہیں۔

میں یہ نہیں کہتا کہ جو حدیثیں میں نے چھوڑ دی ہیں وہ سب ضعیف ہیں۔

☆ ☆ ☆



الاعتبار السنوي النهائي تحت اشراف لتعليم المدارس (اهل السنة) باكستان

## سالانہ امتحان الشهادة العالمية (پ۔ا۔س۔سال اول)

(برائے طلباء) الموافق سنة 1444ھ 2024ء

الوقت المحدد: ٢٠ ساعة  
الورقة الثالثة: اصول الفقه  
مجموع الارطام: ١٠٠

نوٹ: صرف تین سوالات کا حل مطلوب ہے۔

سوال نمبر ۱:- تم المستحسن بالقياس الفعلي بفتح تعديته بخلاف المستحسن بالالر او  
الاجماع والضرورة كالسلم والاستصناع وتطهير الحيض والابار والارالي -

(الف) عبارت کاترکات و سکنات لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) عبارت میں مذکورہ تینوں مثالوں میں سے کسی ایک کی وضاحت کریں؟

(ج) قیاس و امتحان میں سے ہر ایک کا لغوی و اصطلاحی معنی ذہنت قرطاس کریں؟

سوال نمبر ۲:- و اذا قامت المعارضة كان السيل فيه الترجيح و هو عبارة عن فضل  
احد المشلين على الآخر و صفا حتى قالوا: ان القياس لا يترجح بقياس اخر و كذلك  
الكتاب و السنة و انما يترجح البعض على البعض بقوة فيه . ب

(الف) عبارت کاترجمہ مختصر تشریح سپرد قلم کریں؟

(ب) ج "كذلك صاحب الجراحات لا يترجح على صاحب جراحة واحدة"

کی توضیح کریں؟

(ج) "والذي يقع به الترجيح اربعة" اسباب ترجیح میں سے کوئی دو تحریر کریں؟

سوال نمبر ۳:- والقامة الشئى مقام غيره نوعان احدهما: القامة السبب الداعى مقام  
المبذوع كما فى المضر و المرض ' و الثانى اقامة الدليل مقام المدلول كما فى الخبر  
عن المحبة فانه اليم مقام المحبة فى قوله . ان احببته فانت طالق و كما فى الطهر  
اليم مقام الحاجة .

(الف) ترجمہ اور مختصر تشریح کریں؟

(ب) "عقل" سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں معتزلہ اشعریہ اور احناف کا موقف

تلمیح کریں؟

(ج) عقل کی تعریف سپرد قلم کریں؟

سوال نمبر 4:- (الف) قیاس کی شروط اربعہ میں سے کوئی ایک مع مثال تحریر کریں؟  
(ب) درج ذیل اصطلاحات میں سے کوئی سی تین کی تعریلات احاطہ تحریر میں لائیں؟

السبب الشرط فساد الوضع

العلامة المماثلة اللب

(ج) مصنف حسائی کا نام اور اصول الفقہ کا موضوع تحریر کریں؟

☆ ☆ ☆

## درجہ عالیہ (سال اول) برائے طلباء 2024ء

الورقة الثالثة: اصول الفقه

سوال نمبر 4:-

قَدْ الْمُسْتَحْسَنُ بِالْقِيَاسِ الْمَحْذُورِ يُصَحِّحُ تَعْدِيلُهُ بِخِلَافِ الْمُسْتَحْسَنِ بِالْأَثَرِ أَوْ  
الْإِجْمَاعِ وَالضَّرُورَةِ كَالسَّلَامِ وَالْإِسْتِغْنَاءِ وَتَطْهِيرِ الْجَبَاهِ وَالْأَبَارِ وَالْأَوَائِي -

(الف) عبارت کا حرکات و سکنات لگا کر ترجمہ کریں؟

(ب) عبارت میں مذکورہ تینوں مثالوں میں سے کسی ایک کی وضاحت کریں؟

(ج) قیاس، استحسان میں سے ہر ایک کا لغوی و اصطلاحی معنی زینت قرطاس کریں؟

جواب: (الف) عبارت پر حرکات و سکنات: اور لگا دیئے گئے ہیں۔

عبارت کا ترجمہ: "ہر قیاس نفی کے ذریعے حکم مستحسن کا تعدیہ صحیح ہے بخلاف اس حکم کے جو حدیث یا  
اجماع یا ضرورت کی وجہ سے ثابت ہوا ہو مثلاً بیع سلم استعاضہ کنوؤں اور برتنوں کو پاک کرنا۔

(ب) ایک مثال کی وضاحت: مستحسن اس حکم کو کہتے ہیں جو دلیل احسان سے ثابت ہوتا ہے۔

تعدیہ صرف اس حکم کا ہوگا جس کا ثبوت استحسان نفی سے ہو کیونکہ استحسان ہر لحاظ سے قیاس ہی ہوتا ہے۔  
مستحسن کی بقیہ تین قسم سے ثابت ہونے والے حکم کا تعدیہ نہیں ہوگا مثلاً بیع سلم میں قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ  
درست نہ ہو کہ بیع اس میں معدوم ہوتی ہے لیکن نص کی وجہ سے بیع سلم درست ہے۔ نص یہ ہے کہ آپ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ اسلم منكم للمسلم لى كميل و معلوم" اس نص سے معلوم ہوتا ہے کہ  
معدوم کی بیع جائز ہے مگر اس حکم کو بیع سلم پر قیاس کرتے ہوئے تعدی نہیں کریں گے بلکہ یہ حکم صرف بیع  
سلم میں ہی محدود ہوگا۔

(ج) قیاس کا لغوی و اصطلاحی معنی: قیاس کا لغوی معنی ہے: "تاپنا اندازہ لگانا۔ جیسے کہا جاتا ہے: نفس



النعل بالنعل یعنی ایک جوڑے کو دوسرے جوڑے کے ساتھ امداد کر... یعنی اس جوڑے کو دوسرے جوڑے جیسا بنا۔

اصطلاحاً یہ مفہوم ہے کہ فقہاء جب اصل یعنی مجلس علیہ کا حکم لرع یعنی مجلس کے لیے ثابت کرتے ہیں دونوں کے درمیان مشترک ملت کی وجہ سے تو اس طرح اصل سے لرع کے لیے حکم لینے اور ثابت کرنے کو قیاس کہتے ہیں کیونکہ انہوں نے حکم اور ملت میں لرع کا اصل کے ساتھ امداد کیا... گویا انہوں نے حکم و ملت میں لرع کو اصل سے ناپا ہے تو اس سے قیاس کے لغوی اور اصطلاحی معنی میں مناسبت بھی واضح ہوگئی۔

احتسان کا لغوی اور اصطلاحی معنی: الفت میں احتسان کے معنی ہیں کہ کسی بھی چیز کے بارے میں حسن کا اعتماد رکھنا جبکہ اصطلاح میں قیاس لغوی کو احتسان کہتے ہیں۔

سوال نمبر ۲:-

و اذا قامت المعارضة كان السبيل فيه الترجيح و هو عبارة عن فضل احد المثلين على الآخر و صفا حتى قالوا: ان القياس لا يترجح بقياس اخر و كذلك الكتاب و السنة و اما يترجح البعض على البعض بقوة فيه .

(الف) عبارت کا ترجمہ مختصر تشریح سپرد قلم کریں؟

(ب) "ج" كذلك صاحب الجراحات لا يترجح على صاحب جراحة واحدة " کی توضیح کریں۔

(ج) "والذي يقع به الترجيح اربعة" اسباب ترجیح میں سے کوئی دو تحریر کریں؟

جواب: (الف) عبارت کا ترجمہ: جب معارضہ واقع ہو جائے تو اس میں راستہ ترجیح ہے اور ترجیح سے مراد دو شکلوں میں سے ایک کو باہتیار و وصف دوسرے پر تفصیلت دینا حتیٰ کہ اصولیوں نے کہا ایک قیاس دوسرے قیاس کی وجہ سے رائج نہ ہوگا اور اسی طرح قیاس اور سنت اور بے شک بعض بعض پر رائج ہوگا۔ بعض کے اندر قوت کی وجہ سے۔

تشریح: یہاں سے مصنف معارضہ کو دفع کرنے کا طریقہ بتا رہے ہیں فرمایا کہ جب دلائل کے درمیان تعارض واقع ہو جائے تو معارضہ ختم کرنے کے لیے ترجیح کی ضرورت پیش ہوتی ہے۔ مثلاً اگر حذل و جہ ترجیح بیان کر دے تو دلائل کے درمیان تعارض ختم ہو جاتا ہے اور متدل کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے۔ پھر ترجیح کا مطلب بتایا کہ کسی خاص وصف کی وجہ سے دو ہم مثل دلیلوں میں سے ایک کو دوسرے پر تفصیلت دینا ترجیح کہلاتا ہے۔ اسی طرح کتاب و سنت اور قیاس میں ترجیح وصف کی وجہ ہوگی کثرت کی وجہ سے نہیں۔

(ب) عمارت کی توجہ: یہاں سے مصنف ایک مثال دے کر مسئلہ ترجیح سمجھا رہے ہیں کہ ایک شخص نے دوسرے شخص کو چند ہلکے رقم لگا دیے اور دوسرے نے صرف ایک رقم لگایا اور وہ مجرد فوت ہو گیا تو بیت دونوں رقم لگانے والوں پر برابر واجب ہوگی۔ ایسا نہیں ہوگا کہ زیادہ رقم لگانے والے پر زیادہ واجب ہوگا اور کم لگانے والے پر کم واجب ہوگا۔ البتہ شدت اور قلت کی وجہ سے دیت میں فرق ہوگا مثلاً ایک شخص نے گردن کاٹ دی اور دوسرے نے ہاتھ کاٹ دیا تو اس صورت میں گردن کاٹنے والے پر دیت آئے گی لیکن ہاتھ کاٹنے والے پر دیت نہیں ہوگی۔

(ج) ترجیح کے دو سبب: اسباب ترجیح چار ہیں جن میں سے (۱) درجہ اولیٰ ہیں:

۱۔ قوت و تاثیر ۲۔ وصف حجت میں زیادتی کی وجہ سے

۳۔ کثرت اصول کی وجہ سے

سوال نمبر ۳۰:-

والقائمة الشيء مقام غيره برعان احدهما: اقامة السبب الداعي مقام المدعو كما في السفر والمرض، والثاني اقامة الدليل مقام المدلول كما في الخبر عن المعجزة فانه القيم مقام المعجزة في قوله. ان احبتي فانت طالق و كما في الطهر القيم مقام الحاجة.

(الف) ترجمہ اور مختصر تشریح کریں؟

(ب) ”عقل“ محلل موجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں معتزلہ اشعریہ اور احناف کا موقف قلمبند کریں؟

(ج) عقل کی تعریف سپرد قلم کریں؟

جواب: (الف) عمارت کا ترجمہ اور کسی شئی کو دوسرے کے قائم مقام کرنے کی دو انواع و اقسام ہیں: ایک ان میں یہ کہ سبب داعی کو مدعو کے قائم مقام کرنا جیسے سفر اور مرض میں اور دوسری یہ کہ دلیل کو مدلول کے قائم مقام کرنا جیسا کہ محبت کی خبر کو محبت کے قائم مقام کرنا جیسا کہ قائل کے اس قول میں ”اگر تو مجھ سے محبت کرتی ہے تو تو طلاق دالی ہے اور جیسا کہ طہر میں حاجت کو اباحت طلاق کے قائم مقام کرنا۔

مختصر تشریح: مصنف فرماتے ہیں کہ اقامۃ اشئی مقام غیرہ کی دو قسمیں ہیں: نمبر ۱۔ سبب داعی کو مدعو کے قائم مقام کرنا جیسا کہ سفر جو داعی الی المشتق ہے کہ مشتق کے قائم مقام کرنا کہ مشتق کی معرفت و شوریٰ اس لیے سفر کو الی المشتق کے قائم مقام کر دیا اور مشتق ہی کو رخصت کی علت قرار دیا گیا۔ اسی طرح مرض جو کہ داعی الی المشتق ہے کہ مرض کے قائم مقام کر دیا جو کہ مدعو ہے۔ چونکہ مرض کی وجہ سے



لوگوں کے حالات مختلف ہونے کی وجہ سے مصلحت کا تعین دشوار امر تھا لہذا اس مرض کو ہی رخصت کی مصلحت قرار دیا۔

دوسری قسم ہے دلیل کو مدلول کے قائم کرنا۔ چونکہ مدلول کی معرفت دشوار ہوتی ہے کہ دلیل کی دلائل کے بغیر مدلول کی معرفت حاصل نہیں ہوتی اس لیے دلیل کو ہی مدلول کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے جیسا کہ کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ اگر تو مجھ سے محبت کرتی ہے تو مجھے طلاق۔ اب محبت ایک نالی امر ہے جس پر اطلاق کلام ہی ذریعہ ہو سکتی ہے۔ اب اگر بیوی کہے کہ مجھے محبت ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہاں محبت کی خبر کو محبت کے قائم کر دیا گیا ہے۔

(ج) عقل کے عطف موجب ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف: اس بات میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ عقل عطف موجب سے ہے یا نہیں۔ معتزلہ کا موقف یہ ہے کہ عقل جس کو مستحق بن جانے اور سمجھے اس کے لیے عطف ہے جیسے قبیح جانے اس کے لیے عطف محرمہ ہے۔  
شاعرہ نے کہا کہ شریعت کے بغیر عقل کا کوئی اعتبار نہیں۔ عقل بیکار محض ہے اور عقل کے ذریعے اشیاء کے حسن و قبح کی معرفت حاصل نہیں ہو سکتی جیسا کہ معتزلہ کا موقف ہے کہ عقل اشیاء کے حسن و قبح کی علت ہے۔

عند الاحناف عقل نہ تو مختار کل ہے کہ تمام احکام کے لیے موجب اور محرم عقل ہی ہو جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے اور نہ ہی بیکار محض ہے جیسا کہ شاعرہ کا مذہب ہے۔  
یعنی معتزلہ افراط کے قائل ہیں اور شاعرہ تقریب کے قائل جبکہ احناف کا طریقہ درمیانہ طریقہ ہے جو افراط و تقریب سے پاک ہے۔

یہی قول صحیح ہے کہ عقل اثبات الحلیت کے لیے محرم ہے احناف کا یہی مذہب ہے۔

(ج) عقل کی تعریف: عقل انسانی جسم میں ایک ایسا نور ہے جس سے وہ راستہ روشن ہوتا ہے جس کی ابتداء اس جگہ سے ہوتی ہے جہاں حواس ظاہرہ کی رائے نہائی ختم ہو جاتی ہے۔

سوال نمبر ۴:- (الف) قیاس کی شروط اربعہ میں سے کوئی ایک مع مثال تحریر کریں؟

(ب) درج ذیل اصطلاحات میں سے کوئی سی تین کی تعریفات احاطہ تحریر میں لائیں؟

السبب	الشرط	لأساس الوضع
العلامة	المنعانة	القلب

(ج) مصنف حسامی کا نام اور اصول فقہ کا موضوع تحریر کریں؟

جواب: (الف) شرط قیاس اور اس کی مثال: وہ نفس سے ثابت نہ ہو کہ اصل کا حکم اصل سے مخصوص

جیسے حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کی گواہی کو دو گواہوں کے برابر قرار دینا یہاں الطراریٰ خصوصیت ہے نہ ہر  
پریمی نہیں ہے۔

(ب) اصطلاحات کی تعریفیں: السبب: کسی چیز کا وہ متعلق جو اس چیز تک پہنچانے میں ہے وہ راستہ  
درجہ اول خصوصیت پہنچاتا ہے۔

الشروط: شرط کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ جس کی طرف وجود کے اظہار سے حکم مطالب ہونے کا وجہ  
کما تھا ہے۔

فساد الوضع: فساد وضع یہ ہے کہ علت پر اس کے متغی کے خلاف سے حکم کا مرتب ہونا۔  
العلامة: علامت وہ شئی ہے جو وجود و حکم کی پہچان کرانے قطع نظر اس کی کہ اس سے حکم کا وجہ  
منطق ہو یا وجود۔

العمانعة: عمانعہ یہ ہے کہ معترض معطل کی دین کے تمام مقامات یا بعض مقامات کو قبول کرنے  
سے انکار کر دے۔

القلب: قلب کی ہیئت کو اس کی پہلی ہیئت کے خلاف تبدیل کرنا۔

(ج) مصنف کا نام: الشیخ الامام حسام الدین محمد بن محمد عمر الانصاری

اصول فقہ کا موضوع: ارادہ ارادہ اور احکام اس علم کا موضوع ہیں۔

الاعتبار المستوی النهائي تحت اشراف تنظيم المدارس (اهل السنة) باكستان

سالانہ امتحان الشهادة العالمية (لی۔ اے۔ سال اول)

(برائے طلباء) الموافق سنة 1444ھ 2024ء

الوقت المحدد ثلاث ساعات  
الورقة الرابعة: الفقه  
مجموع الاوراق ۱۰۰

نوٹ: کوئی سے نمین سوالات حل کریں؟

سوال نمبر ۱۔ وینعتقد بلفظ النکاح و التزویج و الهبة و التملیک و الصدقة و قال الشافعی لا یعتقد الا بلفظ النکاح و التزویج .

(الف) مذکورہ عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ تحریر کریں نیز مذکور مسئلہ میں احناف اور شوافع کی دلیل لکھیں؟

(ب) زمانہ کے ساتھ حرمت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ احناف اور شوافع کا اختلاف مع دلائل لکھیں؟

سوال نمبر ۲۔ ولا یجوز للولی اجبار البکر البالغة علی النکاح خلافا للشافعی یہ الاعتبار بالصغيرة .

(الف) اعراب لگا کر ترجمہ تحریر کریں نیز مذکورہ مسئلہ میں احناف اور شوافع کے دلائل تمیز لکھیں؟

(ب) لیل الرضاع و کثیرہ سواء اذا حصل علی مدة الرضاع یتعلق به التحريم .

مذکورہ بالا مسئلہ میں احناف و شوافع کا اختلاف مع الدلائل لکھیں؟

سوال نمبر ۳۔ و اما المضروب الثاني و هو الكتابات لا يقع بها الطلاق الا بالنية او بدلالة الحال لانها غیر موضوعه للطلاق بل یحتملہ و غیرہ فلا بد من التعیین او دلالة .

(الف) مذکورہ عبارت کا ترجمہ لکھیں نیز ایسے الفاظ کنایہ لکھیں جن سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور اس کی وجہ کفایت بھی لیں؟

(ب) و اذا مال الزوج قدر اجعتك فمالت محبة له قد انقضت عدتي لم یصح الرجعة .

مذکورہ بالا مسئلہ میں امام اعظم اور صاحبین کا اختلاف مع الدلائل لکھیں؟



سوال نمبر ۴:- و السجرات كماله الخلع كلاهما سلطان كل حق لكل واحد من الزوجين على الآخر عما يتعلق بالنكاح .

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں نیز مذکورہ مسئلہ میں ائمہ احناف کا اختلاف مع دلائل لکھیں؟

(ب) جب خاوند اپنی بیوی سے کہے "الت علی حرام مظهر امی" اور اس کے ساتھ حقائق یا ایلاء کی نیت کرے تو کیا وہ مظاہر ہو گا یا نہیں؟ اختلاف ائمہ کی روشنی میں مدلل لکھیں؟



## درجہ عالیہ (سال اول) برائے طلباء 2024ء

الورقة الرابعة: الفقه

سوال نمبر ۱:-

وَيُسْقِطُ بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالتَّزْوِيجِ وَالنِّهْيَةِ وَالْتَمْلِيكِ وَالصَّدَقَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَنْقُضُ إِلَّا بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالتَّزْوِيجِ .

(الف) مذکورہ عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ تحریر کریں نیز مذکورہ مسئلہ میں احناف اور شوافع کی دلیل لکھیں؟

(ب) زمانہ کے ساتھ حرمت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ احناف اور شوافع کا اختلاف مع دلائل لکھیں؟

جوابات: (الف) اعراب: اعراب سوالیہ حصہ میں لگا دیے ہیں۔

ترجمہ العبارة: اور (نکاح) لفظ نکاح، تزویج، ہیہ، تملیک اور صدقہ کے ذریعے منقذ ہو جاتا ہے۔

اما شافعی فرماتے ہیں یہ صرف لفظ نکاح اور تزویج کے ذریعے ہی منقذ ہوتا ہے۔

مذکورہ مسئلہ میں دلائل: شوافع کی دلیل: لفظ تملیک نکاح کے بارے میں حقیقی مفہوم نہیں رکھتا اور اسے مجازی طور پر استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ اسی کی وجہ یہ ہے کہ لفظ تزویج تلقین (ملا لے) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور لفظ نکاح ضم (ملانے) کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن مالک و مملوک کے درمیان اصل کے اعتبار سے زوج ہونے کا مفہوم نہیں پایا جاتا۔ دوسری بات یہ کہ نکاح کے لیے کنوہ ضروری ہے جبکہ مالک و مملوک کا مرتبہ ہم نہیں ہوتا اور لفظ بہا اور صدقہ کا بھی یہی مفہوم ہے۔

احناف کی دلیل: جب کوئی آدمی کسی دوسرے کو کسی کنیز کا مالک بناتا ہے تو ملک حاصل ہونے کے اعتبار سے اسے کنیز سے تمتع کا حق بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص کسی عورت سے شادی

کہتا ہے تو اس فقہ کے نتیجہ میں اسے حرمت سے قبیح کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ اس لیے ہماری طور یہاں مناسبت کا ملبہم پایا جاتا ہے لفظ ہب اور مدلتہ کا اہی یہی قسم ہے۔

(ب) زنا سے حرمت کا ثبوت: زنا سے حرمت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ اس میں احناف پایا جاتا

ہے۔

احناف کا موقف مع دلیل: احناف کے نزدیک جب کوئی شخص کسی حرمت کے ساتھ زنا کر لے تو اس حرمت کی ماں اور بیٹی اس مرد پر حرام ہو جاتی ہے۔

دلیل: اولاد کے واسطے کی وجہ سے وٹلی جزو ہونے کا جب فقی ہے یہاں تک کہ وٹلی کے نتیجے میں پیدا ہونے والے بچے کو مکمل طور پر یہاں ہوئی میں سے ہر ایک کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اس اصول کے نتیجے میں جس حرمت کے ساتھ زنا کیا گیا ہے اس کے اصول و فروع پر زنا کرنے والے مرد کے اصول و فروع کی مانند ہو جائیں گے۔ اس کے برعکس یوں ہی ہوگا اور کسی جزو سے قبیح کرنا حرام ہے۔

اہم شافعی کا موقف مع دلیل: آپ کے نزدیک زنا سے حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایک نعمت ہے جو ممنوعہ کام کے نتیجے میں حاصل نہ ہوگی۔

دلیل: آپ کی دلیل یہ ہے کہ حرمت ایک نعمت ہے جو زنا کے نتیجے میں ثابت نہیں کی جاسکتی کیونکہ آپ نے وٹلی کے نتیجے میں جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس پہلو کو نظر انداز کیا ہے کہ یہ زنا ہے۔

سوال نمبر ۲: - وَلَا يَجُوزُ لِلْوَلِيِّ اجْبَارُ الْبِكْرِ الْبَالِغَةِ عَلَى النِّكَاحِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لَهُ الْاِغْتِبَارُ بِالصَّغِيرَةِ -

(الف) اعراب لگا کر ترجمہ تحریر کریں نیز مذکورہ مسئلہ میں احناف اور شوافع کے دلائل تفصیلاً لکھیں؟

(ب) قلیل الرضاغ و کثیرہ سواء اذا حصل فی مدة الرضاغ يتعلق به التحريم -

مذکورہ بالا مسئلہ میں احناف و شوافع کا اختلاف مع الدلائل لکھیں؟

جوابات: (الف) اعراب: اعراب سوالیہ حصہ میں لگا دیئے گئے ہیں۔

ترجمہ العبارۃ: اور نہیں جائز ولی کے لیے کہ وہ ہاکرہ بالغہ کو نکاح پر مجبور کرے۔

مذکورہ مسئلہ میں آئمہ کا مذہب:

احناف کا مذہب: احناف کے نزدیک ولی کے لیے یہ بات جائز نہیں کہ وہ ہاکرہ بالغہ کو نکاح پر مجبور کرے ان کی دلیل یہ ہے کہ بالغ شخص اپنی مرضی سے مال میں تصرف کر سکتا ہے۔ تو چونکہ وہ آزاد ہوتا ہے تو کسی دوسرے شخص کو حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس کے ساتھ زبردستی کرے۔ لیکن بالغہ پر تصرف کا حق اس کی عقل کی کمی کی وجہ سے ہوتا ہے اور وہ کی بلوغت کے ساتھ مکمل یعنی ختم ہو جاتی ہے۔

شواہخ کا مذہب: شواہخ کے نزدیک جس طرح ناپالہ کو نکاح کے لیے مجبور کیا جاسکتا ہے اسی طرح روہالہ کو بھی نکاح کے لیے مجبور کیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ باکرہ ہالہ کو بھی ناپالہ پر قیاس کرتے ہیں۔ ان کی یہی یہ ہے کہ وہ بالغ کنواری لڑکی ناپالہ کنواری لڑکی کی طرح نکاح کے معاملات سے ناواقف ہوتی ہے اور ہے کوئی عملی تجربہ نہیں ہوا اس کی وجہ سے اس کا باپ لڑکی کی اجازت کے بغیر اس کا مہر اپنے قبیلے میں لے لیتا ہے۔

(ب) مذکورہ مسئلہ میں مذہب آئمہ مذکورہ عبارت میں جو مسئلہ بیان کیا گیا ہے وہ رضاعت کی وہ مذہب ہے جس سے حرمت ثابت ہو جائے۔ پس مذکورہ مسئلہ میں احناف و شوافع کا مذہب درج ذیل ہے:

مسئلہ رضاعت میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے دلائل: مسئلہ رضاعت میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اہل کا موقف بالکل واضح ہے کہ محض دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی خواہ دودھ قلیل ہو یا کثیر خواہ ایک قطرہ ہی کیوں نہ ہو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ آپ کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ قرآن کریم میں مطلقاً ”وَأَمَّا بَنَاتُكُمْ اللَّاتِيْنَ أَرْضَعْنَكُمْ“ فرمایا گیا ہے اسی طرح حدیث پاک میں بھی ”یَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ“ کا حکم مطلق بغیر کسی تفصیل کے وارد ہوا ہے جن میں قلیل و کثیر کے مابین کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے۔ لہذا جس طرح مقدار کثیر موجب حرمت ہوگی اسی طرح مقدار قلیل بھی موجب حرمت ہوگی اور اس میں کسی بھی طرح کی زیادتی یا تنقید کتاب و سنت میں من مانی اور اضافے کی موجب ہوگی۔

۲۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ جو دراصل ایک سوال مقدار کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ عقلاً بھی مقدار قلیل کا محرم نہ ہونا ہی کچھ میں آتا ہے اس لیے کہ رضاعت کے محرم ہونے کی بنیاد ہی وجہ یہ ہے کہ اس سے بچے کی نشوونما میں اضافہ ہوتا ہے اور ایک انسان کی جزییت و بصیغہ کا دوسرے میں شمول اور دخول ہوتا ہے جو حقیقی جزییت کا شبہ اور شائبہ پیدا کرتا ہے اور ظاہر ہے اگر اس نظر پر سے دیکھا جائے تو مقدار قلیل کو محرم نہیں ہونا چاہیے کیونکہ ایک دو مرتبہ دودھ پینے سے نہ تو بچے کی ہڈیوں مضبوط ہوتی ہیں اور نہ ہی بہت زیادہ گوشت پوست چڑھ جاتا ہے۔

مسئلہ رضاعت میں امام شافعی کی دلیل: امام شافعی کے نزدیک حرمت اسی وقت ثابت ہوگی جب پانچ گھنٹہ بچے جائیں ان کی دلیل یہ حدیث مہارکہ ہے: ”ایک گھنٹہ یا دو گھنٹہ یا ایک مرتبہ چوسنے یا دو مرتبہ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔“

سوال نمبر ۳:-

وَأَمَّا الصُّرْبُ النَّالِيُّ وَهُوَ الْكُنْهَاتُ لَا يَلْقَى بِهَا الطَّلَاقُ إِلَّا بِالنِّبَةِ أَوْ بِدَلَالَةِ الْحَالِ لَا بِهَا



غير موضوعه للطلاق بل تحتمله و غيره فلا بد من التعيين في دلالة .

(الف) مذکورہ عبارت کا ترجمہ لکھیں نیز ایسے الفاظ لکھیں جن سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور اس کی وجہ لکھنا نہ بھولیں؟

(ب) واذا قال الزوج قدرا اجعتك فالت مجيبة له قد القضيت عدلی لم يصح الرجعة .

مذکورہ بالا مسئلہ میں امام اعظم اور صاحبین کا اختلاف مع الدلائل لکھیں؟

جوابات: (الف) الترجمة: جہاں تک تعلق ہے دوسری قسم کا تو وہ کنایات ہیں اور ان کے ذریعے طلاق واقع جاتی ہے۔ جب نیت موجود ہو یا قرائن سے ثابت ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ الفاظ طلاق کے لیے وضع نہیں کیے گئے بلکہ طلاق اور دوسرے مفہوم کا احتمال رکھتے ہیں تو اس لیے متعین کرنا ضروری ہو گا یا ولایت حال ضروری ہوگی۔

رجعی طلاق کے واقع ہونے والے الفاظ: تین الفاظ ایسے ہیں جن کے ذریعے رجعی طلاق واقع ہوتی ہے اور وہ بھی صرف ایک ہوتی ہے۔ وہ الفاظ اور ان کی وجوہ یہ ہیں:

۱۔ اعتدی ۲۔ استبری رجعت ۳۔ انت واحدة

وجوہ:

☆ جہاں تک پہلے لفظ کا تعلق ہے یعنی تم شمار کرو یا گنتی کرو اس میں اس بات کا احتمال ہو گا کہ تم عدت کے دن شمار گنتی کرو۔ اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ شوہر کی مراد یہ ہو کہ اللہ کی نعمتوں کو شمار کرو۔ کسی ایک معنی کو ترجیح دینے کے لیے یا تو مرد کی نیت موجود ہونی چاہیے یا پھر دلالت حال کا ہونا ضروری ہے۔ اگر گنتی کرنے سے مراد شوہر کی نیت یہ ہو کہ وہ عورت کو عدت کے ایام گزار رہا ہے۔ تو ایک رجعی طلاق واقع ہو جائے گی۔

☆ جہاں تک دوسرے لفظ کا تعلق ہے تو استبراء کا مطلب ہے کسی چیز سے بری ہونا اور استبراء رحم کا مطلب ہے اس بات کا اعادہ لگانا کہ مرد کا بچہ عورت کے رحم میں موجود تو نہیں جیسے لفظ استبراء لفظ اعتداد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

☆ جہاں تک تیسرے لفظ کا تعلق ہے تو یہ محدود مصدر کی صفت بھی ہو سکتا ہے یعنی اگر شوہر نے طلاق کی نیت کی ہوگی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کے بعد رجوع کرنے کی مجاہد ہوگی۔ دوسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ کہنے سے شوہر کی مراد یہ ہو کہ اس کی وہ اکیلی بیوی ہے اور کوئی بیوی نہیں ہے۔

(ب) مسئلہ: جب شوہر رجوع اور بیوی عدت گزر جانے کا دعویٰ کرے: مذکورہ مسئلہ میں امام اعظم

صاحبین کا موقف مع الدلائل یہ ہے:

امام اعظم کا موقف: اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ میں تم سے رجوع کر چکا ہوں اور بیوی اس کے جواب میں یہ کہے کہ میری عدت گزر چکی ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ رجوع درست نہ ہوگا۔

دلیل: آپ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کے الفاظ ایسی حالت میں صادر ہوئے جب عدت ختم ہو چکی تھی اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت عدت ختم ہو جانے کی اطلاع دینے کے حوالے سے اٹھن ہوتی ہے تو جب اس نے عدت ختم ہونے کی اطلاع دے دی تو یہ اس بات پر دلالت کرے گا کہ عدت کی مدت پہلے گزری ہے اور رجوع کے الفاظ بعد میں پائے گئے ہیں۔

صاحبین کا موقف: صاحبین کے نزدیک یہ رجوع درست ہوگا۔

دلیل: ان کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کی عدت جاری تھی تو جب تک وہ عدت ختم ہونے کی اطلاع نہیں دیتی اس وقت تک وہ ظاہری طور پر باقی شمار ہوگی۔ تو گویا مرد نے رجوع کے الفاظ پہلے بیان کیے جبکہ عورت نے عدت ختم ہونے کی اطلاع بعد میں دی۔ اس لیے رجوع کے الفاظ کے عدت کا زمانہ پایا۔ لہذا رجوع درست ہوگا۔

سوال نمبر ۴:-

وَالْمَبَارَاةُ كَالْخُلْعِ يَكْلَاهُمَا تَسْقِطَانِ كُلُّ خُلْعٍ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الْآخِرِ  
مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْإِنكِاحِ۔

(الف) عبارت پر اعراب لگا کر ترجمہ کریں نیز مذکورہ مسئلہ میں ائمہ احناف کا اختلاف مع الدلائل لکھیں؟

(ب) جب خاوند اپنی بیوی سے کہے: "انت علی حرام کظہر امی" اور اس کے ساتھ طلاق یا ایلاء کی نیت کرے تو کیا وہ مظاہرہ ہوگا یا نہیں؟ اختلاف ائمہ کی روشنی میں مدلل لکھیں؟

جوابات: (الف) اعراب: اعراب سوالیہ حصہ میں لگا دیئے گئے ہیں۔

ترجمہ: العارۃ: باہمی طور پر ایک دوسرے کو بڑی قرار دے دینا بھی خلع جیسا ہے۔ چونکہ زوجین ایک دوسرے کے حق کو ساتھ کر دیتے ہیں۔ وہ حق جس کے ساتھ نکاح متعلق ہوتا ہے۔

مذکورہ مسئلہ میں ائمہ احناف کا اختلاف:

امام ابوحنیفہ کا مسلک: مذکورہ مسئلہ میں بیان کردہ حکم امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے۔ آپ یہ دلیل



دیتے ہیں کہ خلع کا مطلب ہے طہرہ ہونا، ہذا ہونا، جسے طلع العمل کا معنی ہے جوئے کو مکمل طور پر اتار دینا۔ اسی طرح خلع العمل کا معنی ہے کام سے مکمل طور پر الگ ہو جانا۔ تو اب لفظ طلع مکمل یا بعدگی کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے تو لفظ مہارات بھی مکمل علیحدگی ہے۔ تو جس طرح لفظ مہارات مطلق ہے اس طرح لفظ طلع بھی مطلق ہے۔ مہارات و طلع سے مطلق طور پر نکاح سے متعلق تمام حقوق ساقط ہو جاتیں گے خواہ زوجین ذکر کریں یا نہ کریں۔

امام محمد کا مسلک: آپ کے نزدیک مہارات سے صرف وہی حقوق ساقط ہوں گے جن کا تذکرہ زوجین نے ایک دوسرے کو بری الذمہ قرار دیتے ہوئی کیا ہو۔ آپ کی دلیل یہ ہے کہ خلع اور مہارات میں معاوضہ کا لین دین ہوتا ہے اور دونوں عقد معاوضہ کی حیثیت رکھتے ہیں اور عقد معاوضہ میں شرط کا اعتبار کیا جائے گا۔ لہذا خلع و مہارات میں صرف وہی چیزیں ساقط ہوں گی جن کا تذکرہ زوجین نے کیا ہوگا۔

امام ابو یوسف کا مسلک: خلع کے بارے میں آپ امام محمد کی رائے سے متفق ہیں اور مہارات کے بارے میں امام ابو حنیفہ کی رائے سے متفق ہیں۔ آپ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ لفظ خلع اور مہارات میں فرق ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مہارات لفظ برات سے ماخوذ ہے جو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ بری ہونا دونوں طرف سے ہو، کیونکہ یہ لفظ مطلق ہے جبکہ ہم نے اسے نکاح کے حقوق کے ساتھ پابند کر دیا ہے کیونکہ غرض و غایت اس بات پر دلالت کر رہی ہے۔ جہاں تک لفظ خلع ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اختلاف ہو جائے یعنی نکاح مکمل طور پر ختم ہو جائے تو نکاح کے ختم ہونے میں یہ مفہوم حاصل ہو جائے گا۔ اب احکام کے منقطع ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

(ب) مذکورہ مسئلہ میں اختلاف آئمہ: اگر شوہر بیوی سے کہے "انت علی حوام کظہرامی" اور ان کے ساتھ طلاق یا ایلاء کی نیت کڑے تو کیا وہ مظاہر ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف آئمہ درج ذیل ہے:

امام ابو حنیفہ کا موقف: اگر مرد نے ان الفاظ کے ذریعے طلاق کی نیت کی ہو یا ایلاء کی تو آپ کے نزدیک یہ ظہار ہوگا۔ آپ کی دلیل یہ ہے کہ یہ لفظ صریحاً ظہار کے لیے استعمال ہوتا ہے اور کسی دوسرے مفہوم کا احتمال نہ ہوگا، کیونکہ یہ محکم ہے اس لیے حرمت اس کی طرف لوٹے گی۔

صحابین کا موقف: یہ اس کی نیت کے مطابق شمار ہوگا۔ امام محمد کے نزدیک اگر طلاق کی نیت کرے تو ظہار کرنے والا شمار نہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔

